

وغيره جند محضون. يحبر عن سقمهم وقلة نظريهم في اتخاذهم الاضنام وصرفهم لعبادة الهارج
 النضر لهم وتركهم عبادة الله تعالى في وجود النضر منه والموتة وتسخير الخلايق لنافعهم ثم رجاؤهم
 النضر منه الموتة وتسخير الخلايق لنافعهم ثم رجاؤهم النضر منه الموتة وتسخير الخلايق لنافعهم ثم رجاؤهم
 عند الله وقوله ما عندهم الا يقربونا الى الله زلفى وذلك في الآخرة ويحتمل ان يكون في الدنيا وهو ان رجوا
 بعبادتهم الاضنام فادفع ما نزل به من البيان كقوله فاذا امسكم النضر في العرش من تدعون اليه اياه ثم
 اعتبركم انا الذين رجوا منهم لا يستطيعون نصرهم واجبرنا من عبدوا الله ونصروا عبد الله حيث قال
 وهو جند محضون او في الآخرة وهو كقوله والخذوا من ذنابه لعلكم تكونوا حذرا فكلوا من شجرة
 بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا الى هذا ذهب بعض اهل التأويل اذ اصابهم نصير جند محضون
 او المشركون جند الاضنام الى الله تعالى لا أنهم يعصون له او يقولون بدفع من ههنا فكلوا
 تتاحكم عنهم قالوا في الآخرة وانصروا الله ثم اختلف في وقت ذلك النضر فيكون في الدنيا او في الآخرة
 في الآخرة ومنهم من قال في الدنيا كما ذكرنا في قوله لا يحزنك قولهم انا فاعلم ما يسرون وما يعلنون
 لما كان ذلك الكفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرارا لمختلفة منها ما ذكر من قوله لا يحزنك الذي
 كفروا اليه في قوله او يقولون ان يحزنوك ومنها قولهم انه شاعر وسائر من يقولون ان الله عز وجل في قوله
 حجة واحدة ويحذرك ولا يذير على او قوله من رسل الله صلى الله عليه وسلم حتى قال الله تعالى
 ولا يحزنك قولهم انا فاعلم ما يسرون وما يعلنون فانه قال في قوله فاعلم ما يسرون وما يعلنون
 ان يحزنك ما لم يسمعون وما يعلنون من الهوى والفساد الذي في صدورهم فيفسد عليهم فيفسد عليهم فيفسد عليهم
 ويحزنك ان يكون خيرة عليه بقرائه انما يعلم ان الله تعالى لا يتبعون بل ينادون واهل علمه
 اذ لم ير الا انسانا انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين. هذا يخرج على وجهين احدهما على الخبر الذي
 انما الانسان انا خلقناه من نطفة فلهذا ينكر ان من يند عليه قد روي في الآخرة على انما ينظر لظن
 الانبياء الذين قد روي في خلق الانسان استاء قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 ولا يقدر على تصور ما يقع عليه بصره ولم ير ولم يسمع فاصح الله تعالى في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 كلانه كذلك من غير تفكير ولا تأمل فالاحتجاج عليهم بالاشياء التي لم يذكر بلغة واكثر في خلق الانسان
 من نطفة ما الواجب حكما الحق اجمع لم يبرهنوا كنه خلقه من ههنا من تركيب العظام والشرع والحيوان والنبات
 ولا عرفوا كنهه هذا بل بالاطعمة والاشربة التي يولدون على الفطرة والاشربة التي يولدون على الفطرة والاشربة التي يولدون على الفطرة
 حتى يكره في الجوارح على السواء والاشربة التي يولدون على الفطرة والاشربة التي يولدون على الفطرة والاشربة التي يولدون على الفطرة
 طولها لتفكر كما اخرج عليه في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 اي جند بين روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 خلقه يحتمل وجوها احدها ان عقله من القدرة في خلق نفسه ما لا ينظر وتفكر في آياته قد روي في آياته
 على ما ذكرنا والتا في اغفل عن الحكمة في الآعادة والبعث وقد ذكرنا وجوه الحكمة فيها ذلك في الاغفل عن الحكمة
 في خلق نفسه ابتداء ثم يخرج على هذا وجوه احدها انه لو نظر في خلق نفسه من نطفة وهو لا يرى في العلقه
 الى آخر ما ذكرنا في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 لا يوصف بالحكمة ثم انشأ في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 تمامه فلو لم يعبه ثانيا لكان خارجا عن الحكمة فلو لم يعبه ثانيا لكان خارجا عن الحكمة فلو لم يعبه ثانيا لكان خارجا عن الحكمة
 ان من قدر على تقدير في الظلال انشأ في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 ونسج خلقه في بدو خلقه ان كان من الله وتا في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 وكقولنا انشأ في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 يقولون انا عاودة الخلق فانشأ ليس هذه البتة بل انشأها في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 ما شاهدنا وهو فاسد فانه انما يحكي لعظم الله انشأها في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 منهم بقوله انما يحكي لعظم الله انشأها في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 انشأ في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 منع وفي آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 ولا يوصف بالنظر والتفكير ولو كان الامر على ما يقولون لو كان الامر على ما يقولون لو كان الامر على ما يقولون
 الى الاستدلال بابتداء الخلق على الآعادة ويضلل قلوبهم بما ذكر من قوله انما يتفكرون في انفسهم وقوله

الاول كيف خلقت الاله وقوله في انفسكم فلا يصحرون وقد كان الخلق تلوهم بالنظر والاستدلال
 كما يلزم بالنظر والاستدلال كما يلزم يقول ان الله تعالى لا يفتقد على وقوع واحدة من الاشياء
 الذي جعل لكم من اشجاره خضرًا فاذا اتيتم منه ثمره فقولوا هذا الذي اتيتم منه ثمره فقولوا هذا الذي اتيتم منه ثمره
 يقال له لو كان كما قالوا من اشجاره خضرًا فاذا اتيتم منه ثمره فقولوا هذا الذي اتيتم منه ثمره فقولوا هذا الذي اتيتم منه ثمره
 والاله يخلق في انفسكم من اشجاره خضرًا فاذا اتيتم منه ثمره فقولوا هذا الذي اتيتم منه ثمره فقولوا هذا الذي اتيتم منه ثمره
 على البعث وقيل ايضا بان الذي اتيتم منه ثمره فقولوا هذا الذي اتيتم منه ثمره فقولوا هذا الذي اتيتم منه ثمره
 بمرامهم انا بيسر حين خلقناهم فقدرنا منها ما نريد ونقدر على ذلك لا يعجز شيء ولا يحتمل ان يفعل هذا
 عشت انا اظلك ولو كان كما قالوا لكانت الكفرة ان الالف كان يخرج خلق هذا الاستدلال بالاطلاق والله اعلم
 وليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون
 السموات والارض من قبل الله تعالى ولا من اصل قادر على عاودة الخلق ويحييهم ويخلق مثلهم ابتداء سئل لانه
 انما ان يخلق مثلهم بعد اهلاكهم ومع بقايتهم فكيف ما كان يلزمهم الاخرى بالبعث والقدرة عليهم في الله اعلم
 ثم اخرج من قدرته فقال اهل الجحيم اهل الجحيم اهل الجحيم اهل الجحيم اهل الجحيم اهل الجحيم اهل الجحيم اهل الجحيم اهل الجحيم
 في الدنيا والآخرة العليم بعبادته ومصلحته في الدنيا والآخرة العليم بعبادته ومصلحته في الدنيا والآخرة العليم بعبادته
 في الدنيا والآخرة العليم بعبادته ومصلحته في الدنيا والآخرة العليم بعبادته ومصلحته في الدنيا والآخرة العليم بعبادته
 ان كان من قدرته ان يخلق مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون
 كان يقول والله اعلم كما لا يشك قولكم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون مثلهم فيكون
 خلق اولئك الكفرة في العبد في خلق شيء وبطلانه قال فيسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون
 اي تسبحون ان يكون خلقه على ما ينظر اولئك الكفرة في العبد في خلق شيء وبطلانه قال فيسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء
 خلق الذي كفروا فكان خلقهم ان لا يفتقدوا في الآخرة العليم بعبادته ومصلحته في الدنيا والآخرة العليم بعبادته
 لا ترجعون صير الخلق لا الرجوع اليه فبينا والله الموفق ثم هذه السورة الشريفة والحمد لله وحده

سورة الشورى

بسم الله الرحمن الرحيم
 فاتت الالبات ذكرنا. ذكرنا بن عباس وابن مسعود وصحبهما بان هذا كله كناية عن الملكة الاله الاله الاله الاله الاله
 انما فسر قوله والصبوات صفات هي الملكة التي اصبغوا العبادات الله سبحانه وتعالى ولم يذكر صفات في تفسير
 الزمير في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 من الملكة الذين يجرؤون السجود والاضمار والملك التي يسلون القرآن والوحى في الرسل عليهم السلام
 وقال قتادة في قوله والصبوات صفات هي الملكة التي اصبغوا العبادات الله سبحانه وتعالى ولم يذكر صفات في تفسير
 هم صفات في السجود والاضمار والملك التي يسلون القرآن والوحى في الرسل عليهم السلام
 في قوله من خاضع لربهم والصبوات صفات هي الملكة التي اصبغوا العبادات الله سبحانه وتعالى ولم يذكر صفات في تفسير
 بالجنات في الآخرة والصبوات صفات هي الملكة التي اصبغوا العبادات الله سبحانه وتعالى ولم يذكر صفات في تفسير
 هم الملكة الموكلون اذ روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 وجميع الادراك ان الله هو سبحانه والصبوات صفات هي الملكة التي اصبغوا العبادات الله سبحانه وتعالى ولم يذكر صفات في تفسير
 يقال من جود الاله انما اصبحت بها والصبوات صفات هي الملكة التي اصبغوا العبادات الله سبحانه وتعالى ولم يذكر صفات في تفسير
 روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 ولا انزل عليه ملك ولولا اننا لما كلفنا العبادات الله سبحانه وتعالى ولم يذكر صفات في تفسير
 لولا اننا لما كلفنا العبادات الله سبحانه وتعالى ولم يذكر صفات في تفسير
 لا يستكبرون عن عبادتي ويؤيدون الذين لا يفترون عظم الله شأنهم في الملكة التي اصبغوا العبادات الله سبحانه وتعالى
 عند اولئك فاقسم بهم على وحدانيته بقوله ان الحكم الا واحد ليكون الجمع في قلوبهم على هذا الصنيع
 ثم اخرج من صنع الرسل انهم بما ذكرنا الله تعالى في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته قد روي في آياته
 الارض وما بينهما ودرجاسا في الجحيم من وحدانيته وتفرقه حيث بينا اننا انشأ السموات والارض و
 بيناهما وحيل منافع الارض من فضله بما في السموات وما بينهما وبينه اكد لك منافع المشارق ومناجيع الملائكة

قال لقيت الصافات الخيل وضعت يديا في اذانها وبسطها في اذانها والاصابع في اذانها وكلام العرب هو انهم قالوا
 وعبرها على ما روي في الخبر من انهم قالوا لا تجال من طيب ما طيبوا معقده من النار قال بعضهم الصافات
 الخيل القائمة على ثلث قوائم وقد قامت الاخرى على طرف الحمار من يداها ورجل واحدة الخيل قال ابو حنيفة
 الحمار ومن الخيل السراة والواحد جواد ورجل جواد اي سحبي وجمعه جوادون وقال ابو حنيفة
 الخيل عن ذكر ربح حق توارث بالحيات * ولا ما سبق من قوله انهم من عليته بالعشي الصافات الخيل على ارجلها
 حتى توارث بالحيات انما زاد به الشمس اذ ليس هي توارث بالحيات ذلك الوقت سوى الشمس حتى توارث بالحيات
 الخيل يجوز بالخيل من الخيل نفسها لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الخيل معقود في فاصها الخيل
 القية تسمى الخيل جبر وجعل الخيل بوضعا لازما لها فيكون اسم الخيل من الخيل والله اعلم وبحكم الخيل
 بالخيل عن الما اليه اجبت تحت الما الا كما كان لانها في بعض قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح الخيل
 كيف يجب وكيف يستقيم هذا الكلام اي اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 لحدما ان لا بد من الحيان والاضمار ليضع الكلام في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 سببا لا يشار فيجوز ان يكون بلفظ الاشارة ولا بد من اشارة قوله حتى اشغلت فيكون تقديره انما اشرت
 تحت الخيل حتى اشغلت عن ذكر ربح في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 معناه اي اجبت تحت الخيل حتى اشغلت عن ذكر ربح في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 عن ذكر ربح اي اشغلت في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 اي جعل يعقر شوق الخيل ويضرب اعناقها لما اشغلت عن ذكر ربح في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 فجعل يقطع شوقها وهي جميع الساق ويضرب اعناقها كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الخيل الساق
 والله لا يشغل عن ذكر ربح لحد من عبادة ربحها لعلها فكشف عن ربحها وضرب اعناقها انما هو في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 بالسوق والاعناق فابدا له الله تعالى عن ربحها التي ربحها في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 بالسوق والاعناق فابدا له الله تعالى عن ربحها التي ربحها في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 وقال ابو حنيفة فطفق اي اخذ وجعل يضرب الساق ويضرب اعناقها فيقول من هذا من وجهين
 ما ذكر جميع اهل التاويل من عقر السواق والاعناق على الحقيقة من وجهين على وجهين احدهما ان كان
 ذلك في شريته جائزا وان كان في شريته لا يجوز حتى اذا ذكر عنه في قوله الحمد بالعتب وهو
 حيث تقدر فلم يجد فقال لا عذبه عذبا سديدا ولا ربحه وعذبه بالطريق في شريته انما هو
 الاول والثاني فيجعل ان يكون ذلك منه قبل ان يفر من المشقة ثم جازا الذي عن المشقة بعد ذلك فيضرب ذلك
 عليه وعليها والله اعلم وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقوى تاويل اهل التاويل
 قال ابن سلعين عليه السلام كسفر ربحها وضرب اعناقها في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 فابدا له الله تعالى عن ربحها التي ربحها في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 تاويل الاية على غير حقيقة عقر السواق وضرب اعناقها في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 عن السوق والاعناق وجعلها في سبيل الله ليركبها اياه فيجوز ان يكون ذلك في شريته انما هو
 لرحمها او من نفسه التقصير في شكرها لما اكرم الله تعالى من اعادة الوقت او وقف الشئ في شريته انما هو
 فيضرب في لوقته والله اعلم ويجوز ان يكون ذلك في شريته انما هو
 وراسها بعد ما ردها عليه ولا يسلها الى الناس ليجاهدوا عليها في سبيل الله من غير ان كان هذا في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 انما كفارة لمفعل عن ذكر ربحه او شكر الما اكرم من عود الوقت لانه انما فضل ذلك بعد الفرج من الصلاة في
 وقتها ويجوز ان يكون سبط السوق والاعناق كناية عن لزم على سبيل التقرب الى الله تعالى مثل ما روي
 ونحو المبدى فيكون ذبح الخيل مشروعا في شريته والله اعلم ثم اختلص في تلك الخيل الى عرضت عليه
 وشغلته عن ذكر الله تعالى قال بعضهم انما اخبرها الشياطين من ربح الخيل سليمان عن ربحها في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 تعدوا وظهرت في بعضهم وكثير كانت خيلهم وورثها من ابيه وادوم وكان ذودهم اصابعها
 من العما لقيتهم لمرجبا المارة وقال ما اتى لومهم في ذكرنا انهم من الخيل من ينسب اليهم ذلك الخيل
 اذ قيل كانت العما ففرضها تسما تفر من رايقت مائة قال بعضهم لا وكثير جمع اهل دمشق من العرب
 واهل نصيب بن جويق السليمين عليه السلام فاقبلوا ليقالوا في ربحهم سليمان عن ربحها في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 عراب فوضعت عليها الخيل حتى شغلته عن ذكر ربحه ففعل بالذكر من قطع العراقيت وضرب الاعناق وذكر
 وقوله في لوقته سليمان عليه السلام في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين

عليه السلام

عليه السلام الذي ذكر الله عز وجل انه فتنة والله الذي كرسه جسدا اختلافا كثيرا في كل طرأ وذلك قال
 بعضهم ان فتنة وزله ان الله عز وجل امره ان لا يزوج الا من بينه وبين امرأته من غير نكاح وسئل وجعل
 لها ضمة بعد ذلك بيتان بعين يومها فاستاده الله عز وجل بسبب ملكها ان بعين يومها لمعقود له على قدر
 ما عتيد من الصنيع في بيته وقال بعضهم فتنة سليمان في ذكرها الله في ناس من اهل الجردة وكانت الجردة
 امرأة وكانت من تحت منساة النمر كان اذا اراد ان يحسب ويدخل الحلال اعطاها خاتمة وان ناسها وانما
 نمر الى سليمان وكان هو سليمان ان يكون لاهل الجردة ليقضي لهم ففوق حيث لم يكن هو سليمان
 ومثله فيهم واحدا وهكذا روي عن ابن عباس وقد قيل من هذا ولا يندى كان ذلك سببا فتنة نمر
 مع فلان اذ ذلك لم يكن سبب فتنة ان كان فلانا كان واحدا او بعض من ذلك يعلم بفتنة ان لا يكون في الدنيا
 عليه السلام فتنة من ذلك لا من الجردة على حقيقة بل الجردة في التاويل ولا يندى حقيقة في ذلك فلا
 الى حقيقة فلذلك لا يقطع القول على شيء من ذلك وتركنا ذكر حيلة لكاننا نقول لخرج قوله ولقد فتنت سليمان
 فتنة سليمان على وجهين احدهما انما استعمل ما كان منه في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 نزل من ربح ملكه والتاويل في فتنة واستعمل ما كان منه في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 حقه استعمل ما كان منه في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 نزع الملك عن ربح في سبب فتنة كان فيه فتنة في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 والتاويل في سبب فتنة كان فيه فتنة في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 تقدم ثم ما كان منهم من الفتنة والتاويل في سبب فتنة كان فيه فتنة في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 من اكل مات فصل وقصر وابتال ما لا يكون ذلك على غير ما كان منهم في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 فلما انهم عليه من زيادة التفرقة الله اعلم وقوله في التاويل في سبب فتنة كان فيه فتنة في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 الشيطان الذي اخذها من سليمان عليه السلام فيقول من هذا من وجهين
 وذلك في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 الى غير ما روي انما هو في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 مستغارا في قولها في اجبت تحت الخيل عن ذكر ربح في بظاهرها فيقول من هذا من وجهين
 من العما لقيتهم لمرجبا المارة وقال ما اتى لومهم في ذكرنا انهم من الخيل من ينسب اليهم ذلك الخيل
 والعرفه والبصر وما كان فيه من الكرامات كقوله عز وجل فجاء جسد له خوارا ومجلا وحسدا الا ان
 جسدا الخيل الذي اخذ هو جسدا الخيل المعروف فعلى ذلك الاول والله اعلم وقوله ثم اناب فحمل في
 انما اناب الى الملك اي رجع الملك اليه بعد ان كان نزع منه والثاني انما اناب الى الله تعالى اي رجع اليه بعد ان كان
 ان كان فيه فتنة فتاويل عليه والله اعلم وقوله في التاويل في سبب فتنة كان فيه فتنة في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 انك انما لوها تحت سقوا له الخيرة عند سقوا له الملك امر فيا بينه وبين ربه لانا الملك فحما
 بلذذ به وقدره هو والخير وقوله في ذلك خرج سقوا له الملك امر فيا بينه وبين ربه لانا الملك فحما
 ساقا امر فيا بينه وبين ربه في ذلك وهو ما قاله ربه في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 التاويل في سبب فتنة كان فيه فتنة في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 سقوا له سليمان عليه السلام بالملك والمغفرة والمغفرة نفسها عما يكون منها التقصير في ذلك ويجوز
 ان يكون سقوا له سليمان عليه السلام بالملك والمغفرة والمغفرة نفسها عما يكون منها التقصير في ذلك ويجوز
 ان كان خفارا وقوله هو سليمان عليه السلام واستغفر ربحهم ثم قول الله لانه لا يحتمل انما امر اقولهم بان
 يقولوا استغفروا الله واكرهوا ثم بان يا اقبالا استغفروا الله يا اقبالا استغفروا الله يا اقبالا استغفروا الله
 التاويل في ذلك الاول والله اعلم ثم قوله في التاويل في سبب فتنة كان فيه فتنة في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 ان يستغفر له الخلق في الاجابة الى ما يدعوه اليه من قول الله تعالى يا اقبالا استغفروا الله يا اقبالا استغفروا الله
 العباد لما اذا اجابة الناس واقبالا الى من السعة والنعمة اسرع ولقولهم قبل وعقبهم في اكثر
 وهو متعارف في انهم من الملوك لاجابة الناس الى من السعة والنعمة اسرع ولقولهم قبل وعقبهم في اكثر
 الملك من الله تعالى في الخلق كلهم لما استغفروا له ويحيونهم الى ما يدعوه اليه من قول الله تعالى يا اقبالا استغفروا الله يا اقبالا استغفروا الله
 بعد والله اعلم ثم قوله لا ينبغي لاحد من قدي يحتمل اجورها لانه ساقه ملكا لا يندى منه تقبل قد
 نزع منه تقبل قد نزع منه ثم قوله في التاويل في سبب فتنة كان فيه فتنة في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين
 لا يندى من التقصير في ذلك ناله وعقولة من غير ان يكون في ذلك الاخرين

ويحتمل هذا ذكر كونه غطلة لتعرف معاملته التي بهم وحسن معاملتهم مع ربهم
ويحتمل هذا ذكر كونه غطلة لذكر وعظه لمن آمن به والله أعلم وقوله **فإن** كان لليقين حسن ما كان محلا
وهو ان يتقوا من المبالاة وقوله **فإن** كان لليقين حسن ما كان محلا
فقال الجنات عدن قوله عدن مقام يقال له عدن في مكان كذا أي أقام به كما أنه من جهة جنات يقال
لا يتعدون عنها جلا وقيل عدن الشيء هو وسطه كأنه ذكر ان حنة عدن وسط الجنان والله أعلم
مفسحة لها لا تلبس **فإن** أي أنوار الجنة مفتحة لم يقال لكل واحد من أهلها ادخل من باب حيث شئت
على ما قال بعضهم ويحتمل أي باب لكل واحد منهم في الجنة مفتحة لأن الأخلاق في الدنيا لا يكون في الجنة
لحق السارق ونظر الناس إلى أهله وعمره وخوف نظره إلى الناس وليس في الجنة هذه المناظر إلا الخرافة
تصانها ان ذواتهم قاصرات الطرف لا ينظرون إلى غير ما وجهنوا إليه ولا يشبهون أن يكون فيها أبواب لم يذكروا
فإنه أعلم **فإن** متكئين فيها يدعون فيها بأكفهم أكثرة وشرب **هذا** والله أعلم لغيا وغيا هل الخمر
على خلاف حالهم في الدنيا في التسليم أي أنهم يدعون في الجنة بالعدل والشرب جميعا على حكمة ما كانت
عادتهم في الدنيا فأنهم في حال اجتماعهم يدعون بالعدل والشرب فأنما في حال الانفراد كل واحد من الناس
وكما عادتهم في الدنيا إذا هذا الشرب قد لا يجعون به في الجنة والشرب على حكمة ما كانت عادتهم
أدما لا يوجد في الدنيا من كلف هذا العيشان لا يكون في الجنة كلفة يجعون بينهما والله أعلم
وقوله بأكفهم أكثرة كان ذكر الكثرة كما أن قوله الفواكه المختلفة من كل نوع ليس بعبارة على أكثر
من نوع واحد والله أعلم **فإن** وعندهم قاصرات الطرف أي يقصرون طرهن عن النظر إلى غير ما وجهن
ولا يبدون غيرهم والله أعلم **فإن** متكئين فيها يدعون فيها بأكفهم أكثرة وشرب **هذا** والله أعلم لغيا وغيا هل الخمر
والروحات على شرب واحد ويحتمل أن يكون فيها أخبار عن حالهم في الدنيا لا يكون على حال واحد لا يبدون
على خلاف حالهم في الدنيا وقد ورد في كونه الحساب كأنه يقول لهم الملكة هذا ما توفروا
بأهل الجنة في الدنيا في القرآن وعلى الشرب الدنيا عليهم السلام ثم إنهم البشارة من الله تعالى ببقاء ذلك
النعيم لهم أبدا وكذلك ما قال أن هذا الرزق إنما له من بغداد أو بقطاع وهذا قوله هذا الرزق الذي
ذكرنا تأرجح المقيمين وخبرهم فربما الصلوات خفا لعلنا لطا عن مشربات الخمر في جميع ثم بين
ذلك المجمع ما هو مذهبهم فقال بعضهم يصطلحون على ما في الدنيا من مشربات الخمر في جميع ثم بين
هذا فليدفع قوله هذا الذي ذكرنا من أخبار الطائفة من المشربات في جميع ثم بين
أهلها ولا يتقوا من المبالاة وقوله **فإن** كان لليقين حسن ما كان محلا
يقولون إذا دخلوا الجنة والقوافي أظهد وقوفهم في الجنة وهو الشرب الذي قد استهوى
حره مائة وأما العشق اختلف فيه قال بعضهم ما يشبه من الصدور والفرح من الخلد والرجل
ذلك شربا لهم ولما روي قال بعضهم لست أرى هؤلاء من روي له الذي بلغ غايته في شرب الخمر
برده كما يحرق الخمر لشدته ثم والله أعلم فقال القسبي لست أرى هؤلاء من روي له الذي بلغ غايته في شرب الخمر
عنه أي سالت وقال هو كذا أو المتبرع **فإن** وعندهم قاصرات الطرف أي يقصرون طرهن عن النظر إلى غير ما وجهن
ثم انفق عانة أهل الدنيا على المال من قوله وآخر من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
مادر لهم من العذائ أزواج ثم اختلف في العذائ الذي قالوا أنه من شكله في الدنيا من شكله
هو أن مبرر وهذا يدل على صحة قول من قرأ آخر على الواحد روي عن الحسن وآخر من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
الوان من العذائ في الجنة من العذائ في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
تقدم ذكره من العذائ في الجنة من العذائ في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
وقد من شكله في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
الذي ظلم في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
الشيء الفتح معروف **فإن** وعندهم قاصرات الطرف أي يقصرون طرهن عن النظر إلى غير ما وجهن
وهو اللؤلؤ والمرجان **فإن** وعندهم قاصرات الطرف أي يقصرون طرهن عن النظر إلى غير ما وجهن
للأشجار لما دخلوا وأما لمرجبا بهم أي شجرهم وهو من الرزق في الجنة والرجل الواسع والباقي
الأنبياء بل أنتم لمرجبا بهم أي شجرهم وهو من الرزق في الجنة والرجل الواسع والباقي
معكم فربما في الجنة لمرجبا بهم أي شجرهم وهو من الرزق في الجنة والرجل الواسع والباقي
التأثير فيهم وقالوا بل أنتم لمرجبا بهم أي شجرهم وهو من الرزق في الجنة والرجل الواسع والباقي

بعض

بعض وليس بعضهم بعضا وقوله **فإن** وعندهم قاصرات الطرف أي يقصرون طرهن عن النظر إلى غير ما وجهن
يقولون إذا دخلوا الجنة والقوافي أظهد وقوفهم في الجنة وهو الشرب الذي قد استهوى
حره مائة وأما العشق اختلف فيه قال بعضهم ما يشبه من الصدور والفرح من الخلد والرجل
ذلك شربا لهم ولما روي قال بعضهم لست أرى هؤلاء من روي له الذي بلغ غايته في شرب الخمر
برده كما يحرق الخمر لشدته ثم والله أعلم فقال القسبي لست أرى هؤلاء من روي له الذي بلغ غايته في شرب الخمر
عنه أي سالت وقال هو كذا أو المتبرع **فإن** وعندهم قاصرات الطرف أي يقصرون طرهن عن النظر إلى غير ما وجهن
ثم انفق عانة أهل الدنيا على المال من قوله وآخر من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
مادر لهم من العذائ أزواج ثم اختلف في العذائ الذي قالوا أنه من شكله في الدنيا من شكله
هو أن مبرر وهذا يدل على صحة قول من قرأ آخر على الواحد روي عن الحسن وآخر من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
الوان من العذائ في الجنة من العذائ في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
تقدم ذكره من العذائ في الجنة من العذائ في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
وقد من شكله في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
الذي ظلم في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكله أزواج هو الذي كان في الدنيا من شكل
الشيء الفتح معروف **فإن** وعندهم قاصرات الطرف أي يقصرون طرهن عن النظر إلى غير ما وجهن
وهو اللؤلؤ والمرجان **فإن** وعندهم قاصرات الطرف أي يقصرون طرهن عن النظر إلى غير ما وجهن
للأشجار لما دخلوا وأما لمرجبا بهم أي شجرهم وهو من الرزق في الجنة والرجل الواسع والباقي
الأنبياء بل أنتم لمرجبا بهم أي شجرهم وهو من الرزق في الجنة والرجل الواسع والباقي
معكم فربما في الجنة لمرجبا بهم أي شجرهم وهو من الرزق في الجنة والرجل الواسع والباقي
التأثير فيهم وقالوا بل أنتم لمرجبا بهم أي شجرهم وهو من الرزق في الجنة والرجل الواسع والباقي

